

雅各书的历史文化背景

黎欧

2013. 01. 01

目录

1	说明	1
2	雅各书简介	2
2.1	作者	2
2.2	成书时间	3
2.3	写作对象和环境	4
3	历史文化元素	6
3.1	雅各社会的主导文化	6
3.2	有限资源	7
3.3	贫富	8
3.4	荣誉与耻辱	9
3.5	关照与受益	11
3.6	友谊	12
3.7	家族身份	12
3.8	洁净与不洁	13
3.9	智慧	14
3.10	欲望	15
3.11	早期教会中的祷告	15
3.12	商人	16
3.13	教师	16
3.14	奋锐党	18
4	语言文学背景	19
4.1	体裁	19
4.1.1	讲道文集	19
4.1.2	散居书信	20
4.1.3	讽刺文学	20
4.1.4	智慧文学	21
4.1.5	结论	21
4.2	语言特色	22

4.3	主旋律	23
4.3.1	智慧、信心和行为.....	23
4.3.2	基督徒的谦卑	24
4.3.3	罪、失败和审判	24
4.4	内部结构.....	24
4.5	保罗书信.....	25
4.6	犹大书、彼得前后书.....	26
4.7	耶稣的讲论	27
4.8	旧约律法.....	28
4.9	旧约先知书	29
4.10	智慧书	30
4.11	犹太传统.....	32

1 说明

我们面前的雅各书很可能是新约圣经中成书最早的书卷之一。由我们主耶稣的同母异父弟弟雅各，从基督教会的发源地耶路撒冷城，在五旬节之后教会刚刚萌芽的时期，写给最初第一批犹太基督徒的。这本雅各书，从遥远的历史要向我们诉说的，正是我们信仰的起源。

雅各书所说的，没有什么深奥的道理，都是社会生活中的实际话题。但主正是要求每个基督徒在社会上、在生活中，为他作生命的见证。篮球 NBA 纽约尼克队的林书豪通过他在球场的表现，在广播电视上的谈话，虽然没有深奥的神学道理，但却引起了年轻一代对于基督信仰新的兴趣。你同样也有为主作见证的能力和义务。

这份尽量客观的历史文化和文学背景，其目的是要帮助读者更加准确、深入地了解上帝通过雅各书给我们的启示。由于我所处的环境，所引用的文献基本来自目前英语世界的研究成果。所引用的圣经基本来自国际圣经公会的原文希腊语新约圣经第 4 版（UBS4）。

进入 21 世纪的当代世界，经历了多次的经济衰退和复苏，多次的恐怖与反恐怖战争，横扫阿拉伯世界多国的革命内战，多次的地震、海啸、核危机，各国政权的交替。整个世界都在快速变革中朝着商业化、全球化发展。在这样的背景下，永生的神通过雅各书中所讨论的实际问题，可以知道我们在商业社会的复杂环境中使用灵活而实用的智慧；帮助我们在各行各业的小环境中成为照亮社会的光芒，给今天堕落的世界带来充满圣洁生命活力的福音。

2 雅各书简介

作者、成书时间和写作对象都是历史文化讨论的基点；而雅各书的语言文字必须在历史文化的参照系中才有意义。在正式开始之前，我们首先需要先建立雅各书的作者、成书时间和写作对象。

这些不光知识性的背景；更重要的，这为我们下面的思想讨论提供了出发点。例如，如果我们能够确立雅各书的作者真的是雅各，我们就可以直接说“雅各如何如何”，而不需要说“雅各书的作者如何如何了”。

2.1 作者

1:1 简单地提到作者叫“雅各”，之后就没有再提供更多的作者信息。教会的传统以及当代大多数的学者都认定，雅各书的作者是我们主的同母弟弟雅各。例如，神学家加尔文、麦卡特尼、基斯特马克、多芮阿尼、布朗伯格和卡莫尔等都如此认定(McCartney 30; Kistemaker; Doriani; Blomberg & Kamell 32-35)。也有少数学者认为作者可能是另外的雅各(Nienhuis)；甚至是有人认为有后人假托雅各其名而写；但是，他们的证据都显得欠缺。

雅各书的内容充满了对基督徒生命的劝勉，而雅各本人从不信主到殉道，作者本人生命的转变也令人感叹。

福音书中出现的雅各还没有信主。约翰福音 7:5 提到，耶稣传道时，就连他自己的弟兄们也不相信他。保罗曾说，耶稣复活以后，向雅各显现过¹。使徒行传 12 章记载，初代教会在耶路撒冷遭迫害期间，天使从监狱中救出彼得。彼得获救后，走到约翰·马可的母亲玛利亚家里，嘱咐人去通知“雅各”和其他门徒。这里的雅各显然不是已经殉道的西庇太的

¹ 哥林多前书 15:7，保罗列出见过复活后耶稣的人名单。他先说到这些人中有十二使徒；后来又另外说，雅各也见过，等等；末后是保罗自己。所以，这位雅各应该不是十二使徒之中，也就不是亚勒腓的儿子雅各，和西庇太的儿子、约翰的兄弟雅各，而应该是耶稣的弟弟。

儿子、约翰的兄弟雅各²。而彼得特别专门提雅各的名字，说明他可能就是耶稣的弟弟雅各，因为他不在耶稣早先的门徒之列，而这时，已经和门徒们在一起了。

主的弟弟雅各后来成为耶路撒冷教会的领袖³。第一次耶路撒冷会议，讨论接纳外邦人进入教会时，除了保罗和巴拿巴的积极陈述，雅各的支持意见对于接纳外邦人也起到了决定性的作用。雅各在耶路撒冷教会受人尊重，早期的犹太基督徒应该对他非常熟悉 (Keener 688)。所以，雅各书对作者不作详细的自我介绍也很自然。

早期教会的史学家、前尼西亚教父海格西帕⁴记载，雅各因为公开宣告耶稣是基督，而被犹太人用石头打死。然而海格西帕记载说，就是当时犹太人的领袖也承认雅各为人公正、富有同情心、充满智慧、令人尊重 (Roberts & Donaldson 763)。雅各的确遵循圣灵启示他的道而活了他世上的生命。

历史上，犹太基督徒离开巴勒斯坦后，到了地中海沿岸的许多地方，例如安提阿、亚历山大和罗马。直到今天，这些地区仍然保留有一些教会，他们认定自己最初由雅各建立，并且自豪地宣称继承雅各的传统 (McKnight & Church 323)。

圣经要求教会里作长老的“必须在外人那里也有美好的口碑” (提摩太前书 3:7)。这本雅各书，连同神赐给雅各本人的恩典，给今天所有愿意服侍教会、领导教会的人都作了美好的见证。

2.2 成书时间

古犹太的史学家约瑟夫记载雅各死于公元 60-62 年间。罗马皇帝维斯帕先记载雅各死于公元 67 年。虽然两个历史记载有差异，但说明，如果我们认定耶稣的弟弟雅各为本书作者，雅各书至少成书在公元 67 之前。当然也有可能如维斯帕先的记载，写在公元 62 年之前 (McKnight & Church 323)。

² 参见使徒行传 12:2 提到约翰的兄弟雅各已经被杀殉道。12:7 中，彼得又提到另外一个雅各。

³ 参见加拉太书 1:19，哥林多前书 9:5，使徒行传 12:17，15 章，21:18-22。

⁴ 所谓“前尼西亚教父”是指从使徒之后到公元 325 年尼西亚会议之前的早期教会领袖；有时，也指这些人的著作。海格西帕(Ηγήσιππος) 是公元二世纪的教会编年史家。

雅各书本身具备一些内部的客观特点，例如它的对象是犹太信徒，聚会地点在犹太会堂，而不是教堂，用词充满犹太的风格，以及完全没有提到外邦的非犹太信徒。这些内部的证据说明，雅各书的写作时间应该远早于公元 62 年，极可能在公元 50 年之前(Blomberg & Kamell 35; McCartney 14, 30; Kistemaker 18; Gaebalein 162)。解经家艾尔斯沃斯认为(Ellsworth 9)，雅各书写于公元一世纪的 40 年代，最早可能到公元 44 年。

这样早的成书时间，使得雅各书成为新约启示的第一本书。让我们直接看见了五旬节后基督教会思想开端。

2.3 写作对象和环境

雅各书 1:1 指明收信人是“散居各地的十二支派”(δώδεκα φυλαῖς ταῖς ἐν τῇ διασπορᾷ)。综合起来，收信人的真实身份有下面四种可能性。

- 1) 居住在巴勒斯坦以外的信主的和慕道的犹太人 (Lg)
- 2) 居住在巴勒斯坦以外的犹太人 (BKC, EBC)
- 3) 所有犹太人 (NIC)
- 4) 所有的基督徒(教会已成为“真以色列”)。(BDAG, NBC)

但是，这里对于“散居各地的十二支派”最自然的解释，是指在巴勒斯坦地区以外生活的犹太基督徒⁵。从内容来看，雅各书主要写给信主的犹太人。另外，有人(Allison)推论，雅各书的对象，除了犹太基督徒外，可能也包括一些处于教会群体之中，却不信主的犹太人；这似乎类似于今天的教会中被称为“慕道友”的非基督徒们。另外，还有一种观点认为“散居各地的十二支派”是说生活在地上，但是家乡真正在天上的犹太基督徒 (Martin, “The Life-Setting of the Epistle of James”, 102)。

⁵ 通常，公元一世纪的巴勒斯坦包括北部的迦利利、中部的撒玛利亚、和南部的犹大。参见 Blomberg & Kamell 28-29, McCartney 33。

雅各书是写给所有基督徒的。它既不象提多书、提摩太前、后书或者腓利门书那样，指明是写给某个具体的个人的。它也不象加拉太书、腓利比书或者哥林多前、后书那样，指明是写给某个具体的教会的。

犹太人居住的巴勒斯坦地区位于地中海的东岸。巴勒斯坦地区已经先后被亚述、巴比伦、希腊和罗马征服。在雅各书写作的时代，成为罗马帝国的一个行省。圣经学者劳斯根据希腊文本证据指出 (Laws 4-6)，雅各书的对象群体中掺杂了犹太、近东、希腊、罗马和新兴基督教的思想。但是这些掺杂的思想还属于通俗和大众化的程度，而不是深刻的理论和严谨的思辨。雅各书正是利用了这些社会上各种文化中的通俗故事、用语和观念，来解释神的道，并改变当时教会群体的行为。

神学家威特林顿指出 (Witherington 403)，公元一世纪的犹太基督徒生活在巴勒斯坦社会的边缘，他们的信仰不被周围的多数人接受。在这种非常不利的处境下，早期教会为了能够继续生存和成长下去，必须清楚地划定自己的界线，将基督教会从传统的犹太教，以及周围所处的社会大环境中区别出来。雅各书用根本不同于当时社会世俗的流行观点，阐明了一些大家关心的重要问题，例如社会地位、经济状况、信徒内部的团结和关爱等等。

在语言方面，不少人都会多种语言。日常生活时，使用当地通行的亚兰语；与罗马官方打交道时，使用拉丁语；进行贸易和文化活动时，使用希腊语；参加犹太宗教仪式时，使用希伯来语。

雅各书本身使用当时罗马帝国中通行的“通用希腊语”写成。从雅各书中，也能够看到许多其他语言的痕迹。另外，雅各书中涉及的旧约经文几乎都采用七十士本的希腊语翻译，而不是只有犹太人才懂的希伯来语。

3 历史文化元素

中国人说起成语“负荆请罪”，都会自然地联想到战国时期廉颇和蔺相如的故事。一个外国人，如果对中国历史文化毫无了解，单从字面意思，就很难明白这成语里面包含的认错、原谅、和解的意思。同样，公元一世纪古代近东的历史文化背景可以帮助我们正确解释雅各书的许多要点，避免张冠李戴。雅各书使用了很多当时各种通俗文化的故事和用语，并利用这些通俗的观念来表达神的道，改变教会群体的行为。而今天的我们明白了这些文化元素，首先会帮助正确地理解雅各书的意思，其次可以合适地对应到今天的社会现实，从而指导和改变教会的思想和行为。

3.1 雅各社会的主导文化

在公元一世纪雅各书的群体社会中，共存着四种主要的古代文化：希腊文化、罗马文化、犹太文化和近东文化。这一章将详细地讨论这些文化之中，与雅各书有关的重要元素。

首先，耶路撒冷地理上位于地中海的东岸地区。公元一世纪，地中海东岸的主导文化是希腊文化和罗马文化⁶。地中海东岸的城市里建立了许多希腊式的设施，例如剧场、希腊神庙、竞技场、阿哥拉市场和体育馆等等。社会的精英人士也普遍学习希腊的语法、修辞和哲学，因而被古希腊的世界观和思维模式所深深影响 (Roberts, Donaldson & Coxe 308)。

罗马文化对当时的巴勒斯坦社会也有深远的影响。罗马的法律、罗马的神话、罗马的语言、和罗马人在衣着、交往各方面的习惯都和巴勒斯坦本地的习惯融合在一起，形成了新的社会民俗。其中，最重要的表现是一个人在社会上的身份地位取决于很多罗马人的社会价值观念，比如荣誉与耻辱、关照与受益、以及家族关系等等 (Tucker 105)。

当然除了希腊和罗马文化，巴勒斯坦地区也受到古代近东地区的一些近邻文化的影响。这些文化的元素在雅各书中稍有反映。

⁶ 雅各书的写作环境中希腊、罗马文化盛行这一点，目前还没有遇到任何反对意见或证据。文化人类学家玛里纳(Malina)和艾斯勒(Esler)都将此作为研究新约环境中文化人类学的出发点。

巴勒斯坦犹太地区的本地传统文化是犹太文化。犹太文化包括旧约圣经和犹太教历史的传承，再加上第二圣殿时期⁷犹太教的发展。所有这些文化互相冲击、融合。幼小的犹太基督教会就在社会上各种现有的文化之中成长起来。

所以，这些散居各地的犹太基督徒们，应当很熟悉犹太传统，包括圣经旧约。雅各书教训他们继续遵循旧约律法。对于雅各而言，在各地传道的犹太基督徒在正常情形下，理当遵循律法 (McKnight & Church 325)。

对照之下，基督教信仰中的许多重要元素，要等到公元一世纪末到二世纪初，才明确建立起来，并开始在社会中广泛传播。因而，如果我们接受较早的成书时间；那么，我们今天习以为常的许多基督教思想元素，对于这些早期的犹太基督徒来说，反而会很陌生。

这样的历史定位，对于我们正确理解雅各书会有很大帮助。

3.2 有限资源

“有限资源”是公元一世纪地中海社会的一个核心世界观。这种农业社会的观念对于多数 21 世纪商业社会的人来说，相对比较陌生。

“有限资源”的观念认为人生几乎所有的“资源”，包括物质的和非物质的“好处”，在数量上都是有限的。并且非常重要的，各种资源通常都不能满足全部人的需要。例如，当时的人认为，土地、财富、健康、友谊、爱、威严、荣誉、尊重、权力、甚至安全保障等等，在数量上都是有限的，也是常常不足的 (Foster)。这意味着，一个人拥有的某种资源如果要增加，相应其他人所拥有的同种资源就一定要减少，造成损人利己的情况 (Malina 89)。今天欧美国家许多人遇到经济衰退，失业率增高时，就会归罪于发展中国家的工人抢了饭碗。这样的思想，就是认为就业机会是需要保护的有限资源。

这样损人利己的行为可能威胁到了雅各教会中的信徒。由此，我们可以理解雅各书第 2 章和第 5 章中对于贫富问题的激烈态度。雅各书 5 章讲到地主虐待雇工的问题时，就使用了

⁷ 第二圣殿时期指公元前 516 年开始重建耶路撒冷圣殿，到公元后 70 年圣殿被罗马人拆毁之间的以色列历史时期（证主圣经百科全书 1511）。

这些观念来阐述。雅各书 4:1-2 提到教会内部的嫉妒、纷争，与此也有关。特别要提到的是，雅各书 1:27 要求基督徒，不但不和世人一样，去保护、争夺有限资源；反而放弃自己的有限资源，不求回报地去照顾孤儿寡妇⁸。

今天的社会，从广义概念来说，也存在广泛的损人利己问题。而在狭义概念上，有限资源这个古代的观念类似于现代经济学和博弈论中的所谓“零和博弈”。“零和博弈”就是把某一方的收益建立在其他方的损失上，而各方输赢的总和是零。现代零和博弈的例子有赌博，某些期货和股票的操作。例如，在一般的赌博中，一个人赢得的钱一定从别人输掉的钱里拿来的。零和博弈作为一种经济行为，本身并不产生新的财富，单纯是损人利己的行为。因而，雅各书的有关教训直接对于这些今天具有损人利己性质的商业、甚至娱乐行为具有指导意义。

3.3 贫富

“贫富”，在新约圣经环境中的定义，不单单是用财富来衡量。这和今天经济发达的国家和地区中穷人富人的概念不同。

公元一世纪，除了极少数的人，大多数人用今天的标准看，生活都很困难。例如，圣经中描述耶稣最后的晚餐时，也只提到饼和葡萄汁而已，而且需要大家分着吃喝。远没有今天许多教会晚餐会那样丰盛。那种条件下的“穷人”是生活极端困难，挣扎在死亡线上，因而也没有任何荣誉和尊严的人。而“富人”是那些贪得无厌的人(Malina, “Wealth and Poverty”)。

人类学家玛里纳认为 (Malina 362-363)，有限资源的世界观，直接造成了当时的一般人对于贫富问题的下列态度。

⁸当然，社会上的有钱有势的人有时候也施舍穷人。但是，这种施舍是一种关照与受益关系中的等价交易。有钱有势的人施舍、关照，目的是用钱财换取公众面前的荣誉，从而提高自己的社会地位、政治势力和财富。雅各书 1:27 却不是这种情形。孤儿寡妇没有任何回报的能力，基督徒放弃自己的钱财，也放弃自己的荣誉，而荣誉都归给了基督。

1. 因为各种资源是有限的，也常常是不足的，所以当时社会群体的一个目的就是确保群体的成员中没有人沦为“穷人”而饿死。在这种社会中，创造财富的目的不仅是为了个人的利益，而也是让财富流入其他成员手中，从而使整个群体受益。
2. 因为各种资源是有限的，也常常是不足的，所以，一个人要成为社会上的少数“富人”，就必须从很多人那里夺取，因而被公众认为是贪得无厌。就是富人子弟继承的财产也被认为是他们祖先从别人那里偷来的。
3. 财富是为了供给生活的需要，也可以换取荣誉地位的手段。积累财富是一个手段，而不是目的。如果人将积累财富作为目的，这就成了社会公认的贪得无厌的“富人”。

由于早期耶路撒冷的基督徒处于社会的边缘，甚至连教会的领袖也被迫害。他们多数缺乏经济和社会的地位。这样的贫富观念认识让我们明白雅各书 4:13-17 中对于富人激烈的抨击。

3.4 荣誉与耻辱

“荣誉”是公元一世纪地中海社会的一个核心价值 (Esler 25)。荣誉包括好的名誉、声望、受尊重的程度、社会地位、面子等等。荣誉的反面是耻辱。雅各书的时代，荣誉通常是最重要的社会价值。荣誉也是一种有限资源。

玛里纳认为 (Malina 31-32)， “荣誉” 有两个要素：第一，某个人、家族、或团体向公众宣称的自我价值；第二，公众对这个价值的认可。一个人需要去宣称自己有某种荣誉，别人在社会上也必须承认他拥有这荣誉，只有这样荣誉才生效。历史人类学上，荣誉分为继承的荣誉（又称被赋予荣誉）和获取的荣誉两种 (Esler 27, Malina 44)。

1. 继承的荣誉不需要个人的努力，就可以得到。例如，出生在贵族家庭而得到相应的荣誉就是继承的荣誉⁹。另外一个人所属的社会群体，例如家族、民族和宗教团体等在社会上的地位，也会影响个人的荣誉地位。这些都是继承的荣誉。
2. 获取的荣誉是由于在某个方面比别人更出色，而被社会公认的价值。例如，诗人写出很多社会公认的好诗，因而获得的荣誉就是获取的荣誉。

“荣誉”和“有限资源”密切相关。一方面，经济富裕的人常常在社会上受人重视、享有荣誉；但是另一方面，损人利己的行为却使许多经济富裕的人虽在钱财上得利，但在社会荣誉上受损。因为，一般人都害怕别人夺走自己的有限资源，所以如果有人要损人利己地增加有限资源，这样的人会被公众鄙视。因为在新约的时代，荣誉常常比财富本身更为重要，大家都竭力维持自己的荣誉地位和其他的有限资源。

另外，荣誉本身作为一种好东西，也被雅各的社会认为是一种“有限资源”，而受到“有限资源”观念的影响。获取的荣誉特别是这样。要“获取”更多的荣誉，就必须“拿走”别人的荣誉。一个好艺术家的荣誉是把其他人比下去、竞争而来的。

因此，享有很高荣誉、受社会尊重的人通常会竭尽全力维持社会的稳定与和谐；因为这样，他们就可以保护他们自己的既得利益和社会地位 (Malina 90)。雅各书的环境就是这样，人人都希望保护自己的荣誉；因而，努力维系各种社会关系，保护自己的有限资源。今天也是这样。既得利益者都希望保守环境的和谐稳定。

在这种社会风气中，雅各反而呼吁基督徒去牺牲自己的荣誉，去照顾地位低下、毫无荣誉可言的孤儿寡妇(1:27)。在这种社会风气中，雅各要求基督徒不偏待人，不接受承认富人被公认的荣誉地位，却尊重在社会上没有荣誉的穷人(2:1-7)。在这种社会风气中，雅各书鼓励基督徒牺牲自己的好处，去帮助困难的人。这一切都是为了增加神的荣誉。

⁹ “家族的荣誉”涉及到“家族”和“荣誉”两个重要观念。参见 Malina 134-159。而基督徒在神的家里后，也有类似的家族荣誉观念。

富人羞辱神(2:7)。信徒如果效忠世俗就给神带来了羞耻(4:4)。主内的兄弟姐妹彼此维护荣誉，但如果批评主内的兄弟姐妹，就公开地羞辱了弟兄姐妹们，甚至羞辱了律法，并造成教会中的纷争(4:11, deSilva 224)。

如此，雅各推翻了当时社会通行的行为规范；在基督教会里，重新定义了荣誉的标准。人类学的研究表明 (Malina 32)，荣誉必须被社会认可，才能真正成为荣誉；否则，如果光是自己宣称，就会被大家笑话。基督徒常常因信仰被嘲笑。但是对于雅各，鉴定荣誉的标准是神、审判的主；而不是社会的承认。

圣经对于荣誉、地位和面子的诸多教导和标准，仍然被今天追逐名利的社会看为笑话，也不被社会多数人所承认。同样，雅各书今天仍然鼓励我们单单归荣誉给基督，相信审判在神。

3.5 关照与受益

“关照与受益”的人际关系是公元一世纪地中海社会的一种普遍而重要社会关系。

当时，极少数人控制大部分的有限资源。大多数人为了获取生存的资源，必须寻求所谓“关照者”的帮助 (deSilva 96-99)。被关照的人叫做“受益者”。关照者是权势、荣誉、或者财富等方面相对的强者；受益者通常是这些方面相对的弱者。弱者寻求强者的帮助；如果强者同意弱者的请求，他就成为关照者，弱者就成为受益者。关照与受益的关系就建立了。关照者为受益者提供的好处，叫做“恩惠”。受益者随后向关照者表示某方面的忠诚和感谢，并尽力在别人面前增加关照者的荣誉；这叫做“感恩”。

古犹太史学家约瑟夫的个人经历，就是关照与受益的一个好例子。根据约瑟夫自己所写的《犹太战史》中的记载，他带领的犹太军队曾和罗马军队在迦利利地区交战，不幸失败被俘。为了保存生命，同时寻求经济和政治保护，他就求告罗马将军维斯帕先。维斯帕先看到约瑟夫有利用价值，就放了约瑟夫。这样，维斯帕先作为强者，就成了约瑟夫的关照者，保护了约瑟夫。后来又给他安排了罗马军队中的职位。约瑟夫成了维斯帕先的受益者。为了表达对维斯帕先的忠诚和感谢，约瑟夫主动自己改姓，取了维斯帕先的家族姓氏-弗拉维乌斯。并且，在犹太人面前，努力为维斯帕先的利益游说。在约瑟夫写的史书中，也为

后来做了罗马皇帝的维斯帕先歌功颂德。作为受益者，约瑟夫回报了维斯帕先，增加了关照者的荣誉，也帮助了关照者的政治军事目标。

新约圣经多次用各种描述关照者的词语称呼神，例如施恩者，赐生命者，赐恩典者、创造者等等 (deSilva 126)。对于神的恩典，跟随基督的人要把感谢、敬畏、荣耀、忠诚、和顺服等等荣誉归于神。反过来，如果有人羞辱穷人，就是羞辱关照穷人的神(2:6)。雅各书第四章清楚地使用关照与受益表达神与人之间的关系。好比关照者，神赐恩典给谦卑的人(4:6)，颁布律法，拯救人，毁灭人(4:12)。好比受益者，人寻求神的帮助，并对神忠心不二(4:8)，对抗与神为敌的魔鬼(4:7)。如果人与世界为“友”，就反映出人对神的不忠(4:4)。人的这些行为都羞辱作为关照者的神，从而带来敌意 (deSilva, 149)。

3.6 友谊

“友谊”是公元一世纪地中海社会的又一种重要的社会关系。“友谊”是一种特殊的关照与受益的关系。当关照与受益的双方社会地位基本相当时，这种关系就称为两人之间的“友谊”。这种情况中的双方称为“朋友”。“朋友”之间的关系通常是双向的互相关照和受益的关系。

然而，在某些时候，为了维护受益者的荣誉地位，即使在社会上明显处于弱者的地位，受益者也被称为关照者的朋友 (deSilva 99)。雅各书 2:23 称赞亚伯拉罕的信心，说他是神的“朋友”。“友谊”的关系帮助我们理解，亚伯拉罕作为人，与神相比是绝对的渺小，能被圣经称为神的“朋友”，这真是神给他的极高的荣誉。雅各书 4:4 很严肃地说与世界的“友谊”，就是从上帝以外寻求关照，因而就是与上帝为敌。

3.7 家族身份

“家族身份”是公元一世纪地中海社会的一种核心的社会身份。新约圣经一直用家庭关系描述教会里的人际关系 (deSilva 199)。

美国圣公会的神学家威特林顿指出 (Witherington 401)，早期耶路撒冷和附近犹太地区的基督徒生活在社会的边缘。在这种困难的处境中，雅各反复称呼他的对象为“弟兄姐妹”。这样的家庭语言，把教会凝聚在一起，帮助基督徒努力地彼此关心、互相帮助。

雅各书和其它新约书卷都反映出，从初代基督徒开始，“家庭”就成了“教会”的代名词；“神家里的人”成为基督徒的社会身份；教会具体的集体行为方式也类似家人的行为方式 (Esler 27)。基督徒通过主耶稣基督成为神的家人。天父是我们共同的父亲，我们是圣经应许的共同继承人。这样的家族身份显示出教会里的亲密和团结 (deSilva 200)。教会里的基督徒在社会上有一致的家族身份，集体的家族荣誉和共同的家族利益。

雅各书反复要求教会内部互相帮助、彼此认罪、不批评弟兄。目的之一是维护家庭的内部关系和对外的集体荣誉。这为我们理解雅各书 5:13-20 中对于医治和认罪的讲论提供参考点。

3.8 洁净与不洁

“洁净”是公元一世纪犹太社会的一种重要观念。洁净的反面是不洁。不洁的同义词还有“污秽”、“俗”、“沾染”等等。洁净的观念是旧约圣经反复出现，也在第二圣殿时期通行的一种宗教观念，而不是今天的健康卫生观念 (Neyrey 82-83)¹⁰。例如，当时虔诚的人洗澡不是为了讲卫生，而是要遵守宗教的仪式。

旧约律法，特别是利未记，充分表达了洁净的重要性，制定了详悉的洁净标准。神的律法要求神的百姓保持圣洁，因为神是圣洁的(利未记 19:2, 20:22-26)。不洁的人不允许参加崇拜。律法说明，区分宗教性的洁净与不洁是神绝对的旨意；同样这也是新约的要求。昆兰群体¹¹的成员对于洁净的要求非常严格。人如果努力过圣洁的生活，就被认为是洁净的。

¹⁰ 所谓第二圣殿时期指公元前 516 年开始重建耶路撒冷圣殿，到公元后 70 年圣殿被罗马人拆毁之间的以色列历史时期（证主圣经百科全书 1511）。

¹¹ 昆兰群体是公元一世纪的犹太宗教群体。他们集体居住在死海附近的昆兰山地，收集抄录了许多犹太经典文献，就是著名的死海古卷。

反过来，如果人不照着圣经去做，就被认为是不洁的 (Freedman 742)。除了犹太人，希腊和古罗马的文化中也有宗教性的洁净与污秽的观念 (deSilva 200)。

然而洁净观念不仅仅限于宗教生活，而且深入了犹太社会的各个层面。这样的洁净标准是以色列的社会规范和民族特色。一个人洁净与否影响到宗教仪式、圣殿崇拜、健康评价、卫生、饮食、农业劳动等等 (deSilva 272-273; Neyrey 100)。

一个人是否洁净，通常与饮食、五官皮肤(尤其是麻风病)、身体健康的状况有关。旧约中称拜假神也是不洁，而且被称为“淫乱”。拜假神，或者在崇拜中使用偶像，都威胁到以色列的宗教信仰和神的圣洁。所以，与偶像和假神有关的物件，都要被埋葬或焚烧(创世纪 35:4，出埃及记 32:20)。从不洁到洁净的过程通常包括洗漱和隔离一段时间(Freedman 736-737)。“不洁”的人需要经过专门的宗教仪式后，才能被祭司宣布为“洁净”。这类的宗教仪式通常需要宰杀牺牲动物或者替罪羊。

福音书中描述的法利赛人，表面上认真地执行洁净的理想；注重洗手等外表的行为。耶稣指出法利赛人表里不一，要求人去关注圣经一贯要求的、更重要的内心洁净(马太福音 5:8; 诗篇 24; 诗篇 51:12; Neyrey 93; Freedman 342)。

雅各书的洁净和旧约定义的洁净是一致的。雅各要求跟随基督的人遵守神在旧约中所说的话 (Chilton and Evans 127)。例如，雅各书 1:27 使用“不被玷污”一词表达信心的“洁净”。4:4 指责追求世俗好处的人为“淫乱”。4:6 命令罪人要“洗手”(καθαρίζατε τείρα)，并“洁净”他们的心(ἀγνίζατε καρδιάς)。熟悉犹太洁净礼仪的人会明白“洗手”和“洗心”是一种从不洁到洁净的宗教仪式(deSilva 279)。除此以外，雅各书没有强调其他有关洁净的宗教仪式 (Laws 11)。

雅各劝勉基督徒“清洁”自己的心，追求“圣洁”的事，向着神存“没有玷污”的信心。这些都是说，基督徒要在所有事情上，单一追求神，凡事都圣洁。

3.9 智慧

在希伯来传统中，智慧一方面是聪明、会办事、有技能的实用智慧；另一方面，是以神为中心的智慧。诗篇 111:10 宣告，“敬畏耶和华是智慧的开端”。从雅各书，甚至保罗书

信来看，早期教会的问题之一似乎是缺少以神为本的智慧。随着历史的变迁，以色列人越来越重视能够带来财富、权势的智慧(箴言 3:35; 9:12; 21:20; 24:5)，而忽略了带来平安和谦卑的智慧。其实，就是在二十一世纪的今天，多数人也和一世纪的犹太人一样，喜欢能够带来财富、权势的智慧；反而，不追求神的智慧。

3.10 欲望

很多古希腊的文学作品都反映一种观点，认为人类所有矛盾冲突都源于欲望。例如，古希腊著名的哲学家柏拉图强调¹²，身体的欲望是战争和革命的唯一原因。又例如，古希腊的讽刺作家路吉阿诺斯写道¹³，身体的欲望产生阴谋和凶杀。

雅各书 4 章也有类似的理念，将教会中斗争的原因归于荒淫享乐和欲望(Laws 169)。

3.11 早期教会中的祷告

早期的基督教会起于犹太人，主要在犹太会堂里敬拜。虽然会堂的首要任务是学习圣经，特别是旧约律法，但是会堂里仍然有集体祷告。历史学家桑德斯的研究表明(Sanders 202-7 & 519)，在耶路撒冷以外地区，集体祷告相对更为普遍。祷告的形式可能不是同声祷告。虽然，我们没有足够的证据来推断早期教会的集体祷告形式，但是早期教会似乎没有统一的集体祷告规范。

雅各书第 5:13-20 强调了教会里的集体祷告。教会对于身体软弱、偏离真理的人，负有集体的祷告责任。教会里的弟兄姐妹之间，也要互相认罪、彼此祷告。由此，雅各书鼓励集体的祷告，和集体意识的建造。

¹² 参见柏拉图所著，Phaedo 66c, Plato Republic。

¹³ 参见路吉阿诺斯著 Cynicus 15。路吉阿诺斯的一些作品曾被周作人等人翻译为中文。

3.12 商人

公元一世纪的地中海世界里，商人是一种常见的社会职业。罗马四通八达的官道、各地区之间的政治经济条约、航海业的进步都大大帮助了商业的发展。然而，路途中仍然充满了各种危险。在使徒行传保罗的宣教经历中，我们就读到了当时路途的艰险。

首先，海路既不舒适，也不快捷。当时的海船大多只能沿着离开海岸不远的航线航行；而且，必须经常靠岸进行贸易，补充供应，修理船只。再者，陆路也很困难。强盗四出。商人们必须很多人结成商队一起走，以减少被强盗抢劫的可能。贫穷的商人只能自己双脚走路，双肩背货。条件稍好一些的，可以有驴子驮运。实力再强一些的，才由马或骆驼运输。但是按照今天的标准，不论是人背还是马拉，运输的速度都很慢。

为了营生，当时的商人通常都有不止一个经常作贸易的地方。无论走海路还是陆路，无论用何种交通工具，这些商人要想赚钱的话，都必须作好商业的计划(Maynard-Reid 71-75)。

雅各书 4:13-17 说的就是这种背景下，商人单单自己做计划，而傲慢地没有考虑神。

我们无论在公司作工作计划，为自己做财务规划，为子女作前途打算，都必须先求问神。

我们可以尽量避免几个常见的误区，

- 把退休的日子当作只自己享受劳动成果的时候
- 把工作的目的当作赚钱购买自己想要的东西
- 把钱财的充足当作自己安全独立的保障
- 自以为神不关心我们的日常计划

3.13 教师

教师在公元一世纪的犹太社会中扮演了很重要的角色。舌头是教师的主要工具；所以我们可以理解，雅各书第 3 章关于舌头的论述一开头就从教会里的教师(διδάσκαλοι)说起。

英国女神学家艾壬斯伯格认为(Ehrensperger 123), 根据公元一世纪的斐洛、约瑟夫和其他古代作家的记载, 所有新约时代的犹太男童至少从五岁就开始受教育。犹太人的教育, 除了实际的技能外, 也有强烈的宗教目的。教师们要把神的话刻学生的心里, 好使学生一生遵守神话语的引导。有时候他们的学生甚至是成年人。教师们这样做, 是要遵照申命记 5:1 所说, 以色列当“听”、“学”、“遵从”主的律法和诫命。

当时的教师们学习摩西和使徒们的榜样, 身教重于言教。教师们宣称自己认识神, 从而把自己放在全教会的样板地位。一个教师深深地影响、控制学生们, 和自己所处的社会群体的行为方式。早期的信徒们常常认定教会里教师的教诲和榜样是从神而来的(Filson 317-328)。这也许就是为什么雅各书 3:2-4 特别强调教师舌头的影响力。

一位犹太教师和他的学生们之间的关系类似于父母和子女之间的关系。这是以色列悠久的传统。在摩西的时代, 神就命令以色列的父母教导子女们(申命记 11:19)。列王的时代, 先知以利沙曾经管他的老师以利亚叫“父亲”(列王记下 2:12)。新约的时代, 作为教师的使徒保罗写信给哥林多人自比父亲(哥林多前书 4:15); 写信给加拉太人自比母亲(加拉太书 4:19)。以诺一书 68, 81 中也有祖辈教导后代的叙述。这提示我们, 为什么雅各书 3:6 讲, 误用舌头会烧着“生生之轮”, 意思是误用舌头不但害了自己, 也害了后代的生命。

犹太学者霍夫曼指出(Hofmann), 古典犹太教的教师不但被他们自己的学生尊重, 而且在犹太社会中也享有很高的荣誉。例如, 教师经常可以减免某些税务和徭役。考虑到雅各书 3:1 对于争作教师的警告, 有些人可能是出于错误的利益动机而想当教师的。

犹太学者霍夫曼总结古典犹太教的观点, 认为错误的教导、克扣知识、浪费学生时间、不适当的语言和行为、甚至偏待学生都是向神犯罪。教师是对于学生获得正确的宗教认识非常重要, 难怪雅各书 3:6 将舌头的误用比作“地狱的火”。

耶稣在世传道时, 曾经指责犹太教师(马太福音 23:1-33; 马可福音 12:40; 路加福音 20:47); 并说, 即使教师不经意的闲话也要被审判(马太福音 12:36)。耶稣也教导, 人要按照他所知道的而受审判(路加福音 12:47-48)。由于教师容易评断别人, 耶稣警诫教师, 自己要首先达到他们评断人的标准(马太福音 7:2)。耶稣又警告, 任何人都不可教唆别人犯罪(马太福音 5:19; 18:6)。主的教训总结在, 凡是被给得多的, 向他索取的也必多; 被托付多的,

要求他的也必更多(路加福音 12:48)。雅各，作为早期教会群体中的一员，显然遵行耶稣的教训，而要求教师在各方面配得上主的名，“因为我们要受更重的审判” (3:1)。

犹太学者霍夫曼，根据一些历史的证据得出结论，古典犹太教中一直有很多的妇女教师。早期教会的传播以口头文化为主导；而穷人和社会边缘人群一般在一些公共场所中生活。例如公共井台、市场等。故此，圣经学者德维提出，这些社会下层人群听讲道和基督教故事的主要地方很可能就是在这些公共场所；而在这样的情况下，反对妇女作教师的阻拦不太高。照这样说，雅各书第三章提到的教师，应当包括女教师。

3.14 奋锐党

奋锐党是当时试图用武力推翻罗马统治，取得民族独立的一群犹太人。根据历史文献的证据，霍斯利指出(Horsley)，在罗马帝国和犹太当地的希律王朝政府双重压迫下，迦利利地区和犹大地区的西北部的农民，实在活不下去、走投无路，被迫揭竿而起。奋锐党击杀希律王朝的贵族，建立了相对民主平权的政府，选举了自己的祭司。

当时的巴勒斯坦，经常有游击战和暗杀恐怖事件。而早期教会的成员主要是犹太人；他们中的一些人可能和奋锐党之类的民族主义运动有过很强的联系。例如，奋锐党人西门就是耶稣十二门徒之一。奋锐党的民族主义不符合基督教。汤森认为(Townsend 212)，雅各书第四章的所说的斗争和奋锐党有直接的关系。

雅各书强调，奋锐党仅仅想实现人的目标和意愿，而并不顾及神对历史的统治。相反，合宜的祷告比斗争更重要。雅各书 4: 1-4 使用了当时非常熟悉的军事词汇，来吸引听众读者的注意力。

4 语言文学背景

本章中语言和文学方面背景的分析，主要集中在下面两个方面，

1. 雅各书的内部语言特色和文学结构。
2. 雅各书和外部著作，包括旧约圣经在内，之间的联系。

通过这两样的分析，对雅各书的文字产生总体性的认识。

4.1 体裁

讨论文学体裁的目的，要使我们对于雅各书的文学特点有总体的了解。

首先，我们几乎可以肯定，雅各书不是一封标准的新约书信。雅各书唯一合乎书信格式的部分，是 1:1 的开篇。除此以外，雅各书读起来一点也不像一封书信。神学家党以及神学家穆都提出 (Dunn 1129-1132; Moo 36-40)，雅各书不符合公元一世纪希腊罗马书信的基本特点。例如，雅各书缺少私人的寒暄与问候；也没有提到收信人的具体情况；文中也没有连贯的思绪铺展；结尾更见不到任何告别祝愿。

然而，从本节的讨论中，我们将会看出圣经学者们对于文学体裁还有许多争论。有人认为雅各书的文学体裁是讲道文集；有人认为它是散居书信；有人认为它是公开论述文，尤其是讽刺文学；也有人认为它是智慧文学。

4.1.1 讲道文集

神学家穆认为 (Moo 36-40)，雅各书是一册讲道集。多芮阿尼特别注意到 (Dorioni 6; 12)，整本雅各书中流露出来的“牧者的灵”。雅各书总共 108 节，其中大约一半，59 节，是命令，再加上许多的慈爱劝勉和鼓励。这使得雅各书读起来，好像讲道稿。当然，至于雅各是否曾在教会中真的讲过这些内容，对于我们今天的人来说，已经不重要了。

神学家哈廷将雅各书划为与讲道类似的“励志文学” (Hartin 11-13)。哈廷的理由包括四点，

1. 雅各书的论点不在于一系列的劝解、鼓励和格言的本身。这些劝解、鼓励和格言都是表达雅各书主要论点的工具。

2. 雅各书的主要内容是在论述一些观点。
3. 雅各书也采纳了一些古希腊讽刺文学的手法来突出论点。
4. 议论的话题非常集中。例如，4:1-12 主要讲对神的忠心。而一般的智慧文学的话题则非常松散。例如旧约箴言的内容就包含了生活和社会中的许多普遍问题。

4.1.2 散居书信

神学家麦卡特尼认为(McCartney 37-40)，雅各书的文体属于类似于今天公开信的“散居书信”。散居书信是由知名的犹太领袖，写给国外侨民的公开信。公元一世纪前后的犹太散居书信，指导各地的犹太人如何在非犹太国家和地区中，继续保持犹太信仰和文化。

然而，穆却认为(Moo 6)，鉴于书信体，作为一种文学体裁，内涵太笼统，所以将雅各书划作书信体对于解经实在帮助不大。

4.1.3 讽刺文学

雅各书由大约十个各自独立的论述篇章组成。因此，基纳说(Keener 687)，雅各书读起来不像“书信”，倒像“论述文”。英文标准本圣经的注解(English Standard Bible 2389)将雅各书的文学体裁列为“讽刺文学”，一种特殊的论述文。古希腊讽刺文学的特点包括，

- 几位假想的角色之间进行对话，对话的形式常常是问答；
- 作者对着缺席的对象讲话，好像对方身在现场一样；
- 使用大自然和日常生活中的常识性的比喻和例证；
- 用著名的历史人物来阐明作者的观点
- 用词夸张、对比强烈、讽刺辛辣。

但是，基斯特马克(Kistemaker 4)，却不认为雅各书是古希腊讽刺文学，因为没有通常讽刺文的讽刺、嘲笑和谩骂语言。基斯特马克认为雅各书应该是讲道文集。

4.1.4 智慧文学

神学家党认为(Dunn 1129-1132)，雅各书属于智慧文学。智慧文学表达如何生活各方面获得成功，并且按照智慧而生活(Hartin 8-10)¹⁴。

雅各书中的智慧哲言类似于旧约的智慧书。一方面和其他的新约作者一样，雅各引用了许多旧约智慧书的思想 and 语言 (Efird 63)，例如雅各书 4:6 引用箴言 3:34。另一方面，雅各书也折射了其它犹太智慧文学的思想(Popkes 218)，例如所罗门智慧书和便西拉智慧书。雅各书与旧约智慧书和犹太智慧文学的对比会在下面的本章后面详细讨论。

劳斯提出(Laws 6-7)，雅各书使用的是当时一种常用的文学格式——“格言”。例如罗马人普利尼、悉尼迦、犹太人阿里斯提亚、耶利米、和基督徒巴拿巴，都使用过格言这种格式。雅各书涉及许多不同的问题。其中，有些文字有连贯的思路，例如 2:1-9, 2:14-26, 3:1-12。而另外一些文字则很松散，从一个想法跳到另外一个想法。例如，1:2-8, 4:1-10。这些多向的思路和松散的结构是格言体的特点。然而，天主教雅各书的专家约翰森认为，“格言”不算一种文体(Segovia 166-167)。格言、警句都是智慧文学常用的手段(English Standard Bible 2389)。

4.1.5 结论

麦克奈特分析说 (McKnight & Church 327)，雅各书的文体型式松散；第一章和第五章接近智慧文体；第二章和第三章符合讽刺文体。但是，全部目的都是为指导读者的行为。从这点看，雅各书似乎是类似励志文学的讲道集。

根据德国学者史奈尔对于教会历史的研究 (Schnelle 393)，从耶稣开始，早期教会里的教导就有了很强的“智慧哲理型”特色。所以我认为，雅各的讲道中包含智慧的哲理也很正常。而且，雅各书中的智慧哲理，并不像箴言那样保罗万象。而是非常针对早期教会的问题。无论是哲理，还是劝诫与鼓励，本身都不是雅各书的目的，而是服务于各个论点的文学手法。

¹⁴ 关于什么是犹太人说的“智慧”，参见本书 §3.9。

雅各书似乎采用了励志文学的单元式结构。每个单元集中议论一个话题。单元的开始有明显的标志，也出现“格言”。鲍克曼指出 (Bauckham 65)，雅各书单元的结束更加重要；因为单元的结束语，既结束前面的论述，又起到了承上启下，准备下一个单元的作用。在每个单元之中，为了表达论点，雅各书使用了讽刺、规劝、鼓励、夸张、哲理等文学手法。熟悉这些文学手法将会帮助我们解经。

4.2 语言特色

首先，戴维兹观察说 (Davids 58)，雅各书的作者是通用希腊语的大师。戴维兹给出的原因是，

1. 使用主从句和分词，代替并列陈述句；
2. 对于词语顺序控制严格，例如，强调的宾语放在谓语动词之前，故意分割相连的词语以引起读者注意(1:2; 3:3, 8; 5:10)
3. 词汇选择恰当，没有粗俗或不规范用词。
4. 使用过去不定时态的格言用法(1:11, 24),

这说明，雅各书的作者，并非没有学问的人，相反是受过良好教育的人。

第二，雅各书具有鲜明的口语特色。戴维兹观察到，句子简短，大量使用命令语气，直接称呼对方，好像对象在眼前一般。

第三，雅各书用了丰富多样的文学手法。例如，拟人(1:15; 2:13), 比喻(1:6,10-11; 5:7), 反诘(2:6-7, 14, 17; 4:1, 5), 反面论述(2:20; 4:4, 8), 和用日常生活中熟悉的事情打比方(3:3-5)。

上面这些特色，都符合讲道文的特色。

第四，雅各书也用“励志文学”中经常出现的“劝诫”、“鼓励”和“格言”等文学手法来树立论点¹⁵。而且，雅各书中的劝诫、鼓励和格言，除了推动论点的发展，也造成了文路的故意暂停，从而给读者创造思考的机会。这一个特点也是古代犹太智慧文学的常用手法 (Bauckham 67)。

最后，雅各书松散的结构引起了古今读者的注意。神学家穆(Moo 7)甚至评论说，作者从一个题目跳到另一个题目，而题目之间的逻辑联系常常一点也不明显。

伯克和范宁写到新约书信时说 (Bock & Fanning 236)，所有的新约书信，除了雅各书和约翰一书，都有结束语。他们说的也许是书信式的结束语。其实，雅各书最后以一句格言结束。这句格言的作用，会在第十单元中阐述。

4.3 主旋律

虽然雅各书的结构松散，然而，三套旋律在雅各书的十个议论单元中，反复出现 (Stulac 121)。所以特别值得我们注意。

4.3.1 智慧、信心和行为

这是雅各书中的第一个主旋律。一遍又一遍，我们看到智慧、信心和行为，这三样之间密不可分的关系。例如，3:1-12，讲舌头的单元中，对于言语的自控被摆在了基督徒行为和实用智慧的中心。

在一方面，雅各对于“罪”绵延不绝报有现实的态度。他并不要求圣洁完美的智慧、信心和行为。仍然以 3:1-12 作例子。雅各书仅仅说对于舌头要“管住” (χαλιναγωγέω)，并没有说要“战胜” (κατακαυχάομαι)。

¹⁵ 圣经研究中，“格言”的意思和我们日常生活中的意思是一样的。“劝诫”和“鼓励”则有特定的意思。按照圣经学者斯坦利的定义(Standley 92)，“规劝”呼吁读者和听众开始一种新的不同生活和行为。而“鼓励”则推动读者和听众继续坚持现有的某种生活和行为。规劝与鼓励都使用清晰的逻辑推理，尤其是三段论式的演绎，来建立和展开论点。

另一方面，基督徒的行为和智慧，是基督徒的生活和成熟的关键内容。承上启下的 3:13，用行为证明信心的挑战，更是将智慧、信心、行为这三样拧在了一起。

4.3.2 基督徒的谦卑

谦卑的旋律最集中地出现在雅各书第四章。但是，第一章和第二章，雅各也反复地告诫基督徒要谦卑(1:5, 1:9-11, 1:13-15, 1:16-18, 1:19, 1:21, 1:26, 2:13)。雅各书 3-5 章也列出了多样的应用。

4.3.3 罪、失败和审判

每个凡人都难以逃脱罪、失败和审判这三样必然。雅各警告我们，不要论断人(2:4)，我们将被论断(2:12)。我们都在言语上犯罪(3:2)。但教师要格外受到更加严厉的审判(3:1)。舌头难以控制的邪恶(3:5-8)和地狱之火(3:6)都暗示着罪与审判。

4.4 内部结构

如鲍克罕 (Bauckham 71-72) 总结，雅各书一章包含了全书的主要论点，常常连使用的希腊语词汇也一样。第一章的“警句”特点非常突出。

表 1 雅各书第一章和第二至五章之间的联系

第一章	对应的其余章节	内容
1:27, 1:25	2:1-13	偏待人，和自由与爱的律法
1:22-24	2:14-16	信心和行为
1:26	3:1-12	管住舌头
1:5	3:13-18	真假智慧
1:8	4:1-10	呼吁心怀二意的人悔改
1:19-20	4:11-12	反对彼此论断
1:10-11	4:13-17	人生的短暂
1:3-4	5:7-11	忍耐、等候主的再来

1:22-25	5:12	言行一致
1:5	5:13-18	祷告
1:16	5:19-20	挽回犯错误者

4.5 保罗书信

我们一提起雅各书，就不可能回避它与保罗书信之间的关系。

有些持雅各书成书于新约写作晚期的人，很自然地推测雅各书在回应、甚至反对保罗书信的观点(McCartney 17; Popkes 138)。然而，鉴于雅各书更有可能在新约中最早成书¹⁶，这种观点有可能不正确。

尽管如此，今天的教会仍然应当值得一问，雅各书和保罗书信是否持有不同的观点？

最明显的地方，就是在雅各书和保罗书信中，“信心”、“行为”和“称义”这几个关键词的内涵。当雅各书 2:24 说，“你们看，人称义凭着行为，并不仅仅凭着信心”这话的时候，我们都自然地感觉到对于“因信称义、不靠行为”思想的反差。事实上，这里我们押面对的，绝不仅仅是保罗书信的问题，而是全本新约和旧约圣经的问题。因为，“因信称义、不靠行为”不仅仅是保罗书信的提法，而且是全本圣经的观点¹⁷。

但如果，雅各所反对是一种伪装的、法利赛式、表里不一的口头信心；那么，他的论点就和保罗没有丝毫冲突。在保罗和雅各之前的先知们，就同样地宣告过。例如，耶利米(4:4)让以色列人不但执行肉体的“割礼”，更当执行心灵的“割礼”。雅各书之所以如此强调行为，正是说明，信心对他非常的重要(McCartney 1)。

¹⁶ 关于雅各书成书时间的详细证据参见 § 2.2 的讨论。

¹⁷ 参见如下“因信称义”有关，出自保罗书信和希伯来书以外的经文：耶利米书 23:6，以西结书 36:26-27，约翰福音 5:24； 6:29，路加福音 23:43， 18:9-14。

事实上，保罗也非常重视好行为。一方面，保罗强烈地否定行为可以使人得救；而在另一方面，保罗也说到神审判、奖励、惩罚基督徒的行为(哥林多前书 3:11; 罗马书 14:10; 哥林多后书 5:10)

4.6 犹大书、彼得前后书

雅各书和犹大书、彼得前后书一样，都出现在反映了基督教会最早的发展环境。它们的对象，都同样是早期巴勒斯坦的犹太基督教会。而这些书信中充满了巴勒斯坦特色。这些语言的风格和保罗书信有很大不同。保罗的语言更加带有希腊罗马城市的气息。

雅各书中充满了来源于公元一世纪巴勒斯坦日常生活的形像比喻：翻腾的海(1:6)、风和雾(1:10)、野花(1:10)、生命的桂冠(1:12)、妇人怀胎(1:15)、光与影(1:17)、镜子(1:23)、马衔(3:3)、船舵(3:4)、烈火(3:6)、剧毒(3:8)、泉水(3:11)、果树(3:12)、前雨后雨(5:7)。类似的比喻形象也同样出现在彼得前书、后书、犹大书和福音书中耶稣的讲论中。雅各与耶稣、犹大和彼得都生活在差不多的环境中。故此，我们自然可以理解他们都使用了来源于生活的类似比喻。例如，雅各书 5:7 中提到的前雨和后雨，就是巴勒斯坦受地理影响而独有的气候模式¹⁸。其他的地方，例如北非的沙漠，就不一定有类似的降雨模式。

另外风格一致的修辞有，在抨击假教师时，彼得前书 2:17 和犹大书 1:10-13 也都用了类似的比喻，象风与云、树与果、和翻腾的海。犹大书 1:23 也使用了救火的形象比喻；彼得后书 2:17 用不出水的泉眼比喻假教师。

然而，雅各书中的巴勒斯坦形象也并不都来自农村。例如，3:4 中的船就不是迦利利海中的小渔船，而是航行地中海的大船。见侧图。

另外，雅各书和犹大书、彼得前书、后书也有文学上的相

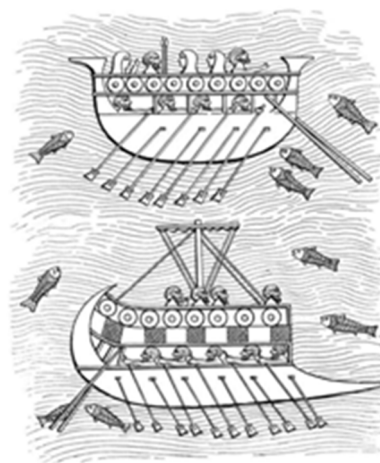


图 1 亚述的海船浮雕

¹⁸ 巴勒斯坦的降雨通常落在两个季节里。前雨季在十月和十一月；后雨季在二月和三月(5:7)。除了这两季之外，巴勒斯坦极少下雨 (Holman Illustrated Bible Dictionary 1362)

似。彼得前书 1:24 和雅各书 1:10-11 都引用了以赛亚书 40:6-8。

4.7 耶稣的讲论

雅各书中的许多语句和福音书中耶稣的语句非常相仿，尤其是马太福音中的登山宝训和路加福音中的平原宝训。

雅各书的对象是巴勒斯坦地区的早期犹太基督徒群体。神学家党 (Dunn 1135) 和约翰森 (Johnson, “The Letter of James”, 118-121) 两人都发现，雅各书中的耶稣语录符合所谓“Q 文本”¹⁹的模式。

福音书中耶稣也使用和雅各书类似的比喻，马可福音 4 章寓言中撒种的的农民，马太福音 21 章寓言中的佃农)，树和果实(马太福音 7:17 和 12:33)，泉水(约翰福音 4:14)。下表是综合德培的工作和布若森 (Deppe, *The Sayings of Jesus in the Epistle of James*, 219 ; Brosend, *James and Jude*, 11) 的工作，对照雅各书和耶稣讲论之间的关系。

表 2 雅各书和耶稣讲论之间的联系

雅各书	福音书	内容
1:5	马太 7:7; 路加 11:9	祈祷就得到。
4:2c-3	马太 7:7; 路加 11:9	祈祷就得到。
2:5	路加 6:20b; 马太 5:3	神的国属于穷人。
5:2-3a	马太 6:19-20; 路加 12:33b	不要在人世间积累财富。
4:9	路加 6:21, 25b	欢乐的人将要悲伤。
5:1	路加 6:24	富人有了祸了。
5:12	马太 5:33-37	不要轻易发誓。

¹⁹ “Q” 是德国圣经学者提出的一个假设；指福音书之前，流传于各基督教群体之中关于耶稣的口头和书面的纪录。学者们假设福音书的许多内容来自 Q。字母 Q 是德文“源头”的第一个字母。

4:10	马太 23:12; 路加 14:11, 18:14b	神抬举谦卑的人。
1:22-25	马太 7:24-27; 路加 6:46-49	当行出神的道。
4:11-12	马太 7:1-2; 路加 6:37	不要论断人。
1:19-20	马太 5:22	不要发怒。
3:12	马太 7:16; 路加 6:44	结果实的树
1:12, 5:10-11	马太 5:11-12; 路加 6:22-23	忍耐的人有福了。
3:18	马太 5:9	要作和平的使者。
2:13	马太 5:7	怜悯的结果

这些似乎都表明，雅各书和早期教会 Q 传统之间有密切的关系。这也为雅各书成书的时间早于四福音书，提供了一个旁证。

许多人常质疑雅各书和保罗书信之间的关系。鉴于雅各书的成书时间和 Q 背景，正确的问题应当问，保罗书信的思想和包括雅各书、犹大书、彼得前后书，特别是耶稣讲论在内的全部 Q 信息之间的关系。

4.8 旧约律法

雅各书充满了律法的影子。

雅各书 2:8 引用了七十士本的利未记 19:18, “Αγαπήσεις τὸν πλησίον σου ὡς σεαυτὸν”(当爱你的邻居如同你自己)。随后，雅各书 2:11 引用了十诫命。雅各书 5:4 对于拖欠工价的指责，也呼应利未记 19:13 不可拖欠工钱过夜的诫命。约翰森提议(Johnson, Brother of Jesus, 127-132)，雅各书 4:11, 5:9, 5:12 和 5:20 都在内容上呼应利未记 19:12-18 记载的律法。

表 3 雅各书和利未记 19:12-18 律法之间的关系

利未记	雅各书	内容大意 ²⁰
19:12	5:12	不可误用神的名起誓；不可褻渎神的名。
19:13	5:4	不可压迫、抢夺邻居。不可拖欠工人的工钱。
19:15	2:1, 2:9	不可徇私枉法，偏向一方。
19:16	4:11	不可毁谤人。不可说谎，害邻居的性命。
19:17	5:20	不可心里恨兄弟。当和邻居讲道理，不参与坏事。
19:18 上	5:9	不可报复。不可怀恨你的民。
19:18 下	2:8	当爱你的邻居如同你自己。

上面这些联系表明，雅各书中的“爱的律法”就出自利未记 19:12-18。雅各书对于爱和怜悯的教导，特别包含了对于利未记 19:12-18 律法的成全。

神学家劳斯提出 (Laws, The Epistle of James, 32-34)，雅各书中的“爱”主要不是某种特殊的灵恩体验，而是一种在神面前的生活方式和道德守则。雅各书中的“得救”也包括了悔改罪、转向神(1:18-21, 4:7-10)，并期待基督再来时的未来审判(2:12ff, 5:7-9)。

这样的理解使得我们认定雅各书 2:2-4 偏待人的环境为法庭公堂，而非宗教会堂。而犹太书 3:1-12 中舌头的邪恶至少也包括利未记 19:16 所禁止的毁谤和诬陷。

4.9 旧约先知书

从下面文字的证据，我们似乎可以将雅各书算为先知的声音。

第一，雅各书自称作者的身份为“神和主耶稣基督的奴隶”(1:1)。这种称呼和旧约中先知们对自己的称呼如出一辙。

²⁰ 大意基于七十士译本的利未记。

第二，雅各书对于社会不公正现象的强烈谴责，与旧约先知的信息非常类似。由此雅各也被誉为“新约的阿摩司”（MacArthur, James, 2）。

第三，雅各符合旧约先知们心态上的共同特点。戈拉索夫(Glazov)对于旧约的先知进行了全面详尽的研究。他发现每一位先知代神发言的时候，心态都一定有两个共同点。

1. 先知对本人的能力感到不足，也对本人资格感到不安。
2. 在内心意识上对神要惩罚的对象有强烈的情感(通常是认同感)。

这两个特点都在雅各书中得到反映。例如 3:1 说到，包括作者在内都犯罪。穆、约翰森、戴维兹都说雅各书象讲道集(Moo, The Letter of James, 177)。这似乎符合雅各书中的先知声音。

另外，先知以西结在以西结书 34:1-10 谴责以色列的领袖们妄作牧人，欺凌压榨神的百姓；并宣告，神要审判他们。雅各书中也多处有这类言语。

雅各书 3:13 引用了何西亚 14:10²¹(Jobes, James, 1&2 Peter and Jude, 137-142)，也暗示了申命记 4:6 (“...ὅτι αὕτη ἡ σοφία ὑμῶν καὶ ἡ σύνεσις ἐναντίον ...”)。先知何西亚先痛斥了以色列对于独一真神的不忠，在 14:10 呼吁以色列人民回到与主的契约关系中。雅各书 3:13 把当时的基督徒与何西亚时代的以色列人对比，呼吁早期教会拒绝世界的影响，进入与基督忠心耿耿的契约关系。何西亚的呼吁和雅各的呼吁，对于今天世界中的教会同样急迫。

4.10 智慧书

许多学者都注意到雅各书和犹太古典智慧文学之间的相似(McCartney 45-49; Doriani 8-9)。

²¹ 某些圣经版本，包括中文和合本，将这节列为 14:9。《七十士本》，“τίς σοφός καὶ συνήσει ταῦτα; ἢ συνετός καὶ ἐπιγνώσεται αὐτά; διότι εὐθεῖαι αἱ ὁδοὶ τοῦ κυρίου, καὶ δίκαιοι πορεύονται ἐν αὐταῖς, οἱ δὲ ἀσεβεῖς ἀσθενήσουσιν ἐν αὐταῖς” (谁是智慧并且明白这些事的人？谁是明白并且认识它们的人？由此，主的道路是直的，公义的人们在它们上行走，而过犯的人们在它们上摔倒。) 请注意划线的词语，包括智慧、明白、认识，都和主的道路联系在一起。

雅各书一开始(1:5)，“智慧”一词就出现了。后来“智慧”又出现在第三章(3:13, 15, 17)。智慧始终是全书的主旋律。和世俗通常所说的智慧不同，犹太传统中的智慧一般是指在神的面前公义正直的生活(Brown Vol. 3 1030-1032)。

雅各书许多用语很明显地呼应便西拉智慧书和所罗门智慧书 (McCartney 45, 47)。我们即使对于雅各书在文体上是否算作智慧文学有争议，但我们可以肯定雅各书在教导智慧。

表 4 对旧约箴言、便西拉智慧书、所罗门智慧书的引用、暗示和呼应

雅各书	箴言	便西拉	所罗门
1:2		2:1	
1:3	27:21		
1:5	2:3-6		
1:13		15:11-20	
1:19	15:1	5:11	
1:21		3:17	
2:6	14:21		
2:23			7:27
3:2		14:1	
3:6	16:27	5:13	
3:10		5:13; 28:12	
3:13		3:17	
4:6	3:34 (引用)		
4:11			1:11
4:14	27:1		
5:3		29:10	
5:6			2:10, 2:12
5:20	10:12 (引用)		

上面这表格显示，雅各书对于智慧的教导在犹太传统中不是独特的。事实上，世界各地古代的哲人们都有过类似的语录，虽然他们的语录未必有同等的质量。雅各书的独特处在于智慧的内容：它智慧的内容是末世性的，是被栽种的神之道(1:19)。雅各书用于智慧的形容词在 3:17 中是：从上面来的、纯洁的、平安的、柔和的、谦让的、充满怜悯、充满好果实、不评断人(不偏心)、不虚伪。这些词语都平行对应哥林多前书 13:4-6 中爱的描述和加拉太 5:22-23 中圣灵的果实。

以雅各书 3:1-12 的舌头为例。舌头也是旧约箴言的一个重要的话题；实际上，箴言中讲论舌头的句数比雅各书更多。传道书 5:1-2 也讲到，不要急于讲话，不要匆忙起誓。约伯记 27:4，约伯在为自己的公义辩解时也说，“*我的嘴唇必不说不法的话*”。雅各书 3:8 把舌头和毒液相比，这暗引诗篇 140:3，“*他们的嘴唇后面是毒蛇的毒液*”。雅各书 3:9 说到一个舌头既赞美神又诅咒人，暗引诗篇 66:17，“*我向他哭求帮助；我用我的舌头赞美他*”，和诗篇 10:7 “*他的嘴充满了诅咒和谎言，伤害的话；他的舌头伤人、毁坏*”。雅各书 3:7-8 驯服舌头的观念暗引诗篇 39:1，“*我要小心自己说的话；确保我的舌头不犯罪。在恶人面前，我要用罩住我的嘴。*”

由此，我们可以得出结论，雅各书继承了悠久的旧约传统，鼓励基督徒清理语言，以达到宗教的敬虔。麦克果门从旧约的智慧书中(MacGorman)，总结出一系列和言语有关的罪，包括，说话太多、言语急躁、背后说人、传风言风语、故意模棱两可引人误解、毁谤中伤、说谎。这些罪可以帮助我们明白雅各书 3:5-12 所斥责的舌头的邪恶。

4.11 犹太传统

雅各书的对象是犹太人。前面也论述了雅各书同许多犹太传统，包括旧约书卷、犹太古典文献和耶稣讲论，之间的联系。麦卡特尼认为雅各书的作者对于当时的希腊语有极其好的功底(McCartney 4-6)。雅各书希腊原文中出现的所有单词，除了 13 个单词外，其他全都能在七十士本的旧约中找到。δίυστορ (二意)是这 13 个独特的单词中的一个。这词似乎出自诗篇 119:113 所说“二忠”(同时效忠两个主子)，也类似诗篇 12:2 的“二心”。这都反映出雅各对于旧约圣经的熟悉。

雅各书虽然用希腊语写成，但书中出现的成语俗语都更具有闪语系²²的风格。例如，非犹太人一般就不会熟悉 συναγωγή(犹太人的会堂)对于犹太人的重要性，也一般不知道什么是 γέννα(希伯来语的“地狱”的音译，戈翰纳)，因为希腊语的地狱是 ‘αδης，哈底斯 (McCartney 6)。

雅各书 4:1 “你们中的争斗从哪里来？你们中的矛盾从哪里来？难道不是从你们身体各部分之间争战着的欲望而来吗？”雅各书这里指出肉体的欲望为教会基督徒之间矛盾的源头 (Mayor 134)。这种身体各部分之间争战的形象说法也出现在稍早的昆兰文献中，被用来形容真理和谬误之间的斗争 (Laws 168)。

雅各书的另外一个特点是它借用了许多传统的教导。有两个来源值得注意 (Moo 7)。

1. 雅各书必任何其他新约书信更加引用耶稣的教导。
2. 雅各书的用词特点和当时一些希腊化犹太文献有惊人的相似之处。例如，亚历山大的哲学家腓洛的作品、伪经《便西拉智慧书》和托名的著作《十二先祖之约》。

²² “闪语系”在语言学中，属于亚非语系。闪语系起源于诺亚的儿子闪的许多后代。它包括希伯来语、阿拉伯语、亚兰语、某些埃塞俄比亚语言在内的几十种古代到现代的近东和中东语言。

参考文献

- Adamson, James B. *The Epistle of James: The New International Commentary on the New Testament*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1976.
- Aland, Barbara, K Aland, M Black, C. M. Martini, B. M. Metzger & A. Wikgren. *The Greek New Testament* (4th ed.). (UBS-4) Stuttgart, Germany: United Bible Societies, 1993.
- Aland, Barbara, Kurt Aland, Johannes Karavidopoulos, Carlo M. Martini, and Bruce M. Metzger, eds. *The Greek New Testament*. (NA27). Stuttgart Germany: United Bible Societies, 2007.
- Albl, Martin. "Are Any among You Sick?" The Health Care System in the Letter of James," *Journal of Biblical Languages*, 121 (2002): 123-43.
- Allison, Dale C. "The Fiction of James and its Sitz im Leben." *Revue Biblique*, 118(2001):529-70.
- Barrett, David P, ed. *Perfect Illustrations for Every Topic and Occasion*. Wheaton, Illinois: Tyndale House Publishers, Inc, 2002.
- Bauckham, Richard. *James: Wisdom of James, disciple of Jesus the sage*. London and New York: Routledge, 1999.
- Bauer, Walter, Frederick W. Danker, and William Arndt. *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*. Chicago, IL: University of Chicago Press, 2000.
- Beale, G K and Carson, D. A. *Commentary on the New Testament Use of the Old Testament*. Grand Rapids, Michigan: Baker Academic, 2007.
- Berkhof, Louis. *Systematic Theology*. Grand Rapids, MI: Erdmans, 1996.
- Blass, F., Debrunner, A., & Funk, R. W. *A Greek grammar of the New Testament and other early Christian literature*. (BDF). Chicago: University of Chicago Press, 1961.
- Blomberg, Craig and Mariam J. Kamell. *James: Zondervan Exegetical Commentary on the New Testament*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 2008.
- Bock, Darrell L., and Buist M. Fanning. *Interpreting the New Testament Text: Introduction to The Art and Science of Exegesis*. Wheaton, Illinois: Crossway Books, 2006.
- Boyle, Marjorie. "The Stoic Paradox of James 2:10." *New Testament Studies* 31 (1985), 611-617.

- Brand, C., Draper, C., England, A., Bond, S., Clendenen, E. R., Butler, T. C., & Latta, B. (2003). *Holman Illustrated Bible Dictionary (1362)*. Nashville, TN: Holman Bible Publishers.)
- Brosend II, William F. *James and Jude*. The New Cambridge Bible Commentary. Ed. Ben Witherington III. Cambridge: Cambridge University Press, 2004.
- Brown, Colin., ed. *The New International Dictionary of New Testament Theology*. Grand Rapids, Michigan: Zondervan, 1986.
- Bullinger, E. W. *Figures of Speech Used In the Bible*; Grand Rapids, Michigan: Baker Book House 2008.
- Bultmann, Rudolph. "Καηακακασάομαι" in *Theological Dictionary of the New Testament: Volume 3* eds. Gerhard Kittel and Gerhard Friedrich, trans. Geoffrey Bromiley. Grand Rapids, MI: Eerdmans Publishing, 1968.
- Calvin, John. *Calvin's Commentaries, Volume XXII*. Grand Rapids, Michigan: Baker Books, 2005.
- Carson, D.A. *Exegetical Fallacies*. 2nd ed., Grand Rapids, Michigan: Baker Academic, 1996.
- Chester, Andrew and Ralph P. Martin. *The Theology of the Letters of James, Peter, and Jude*. ed. James D.G. Dunn. Cambridge, England: Cambridge University Press, 1994.
- Chilton, Bruce, and Craig A. Evans. *James the Just and Christian Origins*. Boston: Brill, 1999.
- Clear, Michael E., Carey K. Morewedge. "Anthropomorphic God Concepts Engender Moral Judgment". *Social Cognition*. 26.2. (2008):182-189.
- Danker, Frederick W., Walter Bauer, and William Arndt. *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*. Chicago: University of Chicago, 2000.
- Dauids, Peter H. *The Epistle of James: A Commentary on the Greek Text: The New International Greek Testament Commentary*. Grand Rapids, MI: Eerdmans Publishing, 1982.
- Deppe, Dean B. *The Sayings of Jesus in the Epistle of James*. Chelsea, MI: Bookcrafters, 1989.
- . *The Lexham Clausal Outlines of the Greek New Testament*. Logos 4.1 Software, Logos Research Systems, Inc., 2009.
- deSilva, David A. *Honor, Patronage, Kinship, and Purity Unlocking New Testament Culture*. Downers Grove: Inter Varsity Press, 2000.

Dewey, Joanna. "Textuality in an Oral Culture: A Survey of the Pauline Traditions". *Semeia* 65. Decatur: Scholars Press, 1994. 37-65.

Dibelius, Martin. *James: A Commentary on the Epistle of James*, Philadelphia: Fortress Press, 1976.

Doriani, Daniel M. *James*. Phillipsburg, NJ: P&R Publishing, 2006.

Dunn, D G James. *Beginning from Jerusalem. Christianity in the Making, Vol. 2* (Grand Rapids, MI: Eerdmans: 2009).

Dyrness, William. "Mercy Triumphs Over Justice: James 2:13 and the Theology of Faith and Works." *Themelios* 6.3 (April 1981), 11-16.

Ehrensperger, Kathy. *Paul and the Dynamics of Power*. London: T&T Clark, 2007.

Efird, James M. ed. *The Use of the Old Testament in the New and Other Essays: Studies in Honor of William Franklin Stinespring*. Durham: Duke University Press, 1972.

Ellsworth, R. *Opening up James*. Leominster: Day One Publications, 2009.

Enns, Paul. *The Moody Handbook of Theology*. Chicago: Moody Press, 1989. Grudem, Wayne. *Systematic Theology: An Introduction to Biblical Doctrine*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1994.

Esler, Philip F. *The First Christians in their Social Worlds: Social Scientific Approaches to New Testament Interpretation*. New York: Routledge, 1994.

Faber, R.A. "The Juridical Nuance in the New Testament Use of Prosopolepsia." *Westminster Theological Journal* 57 (1995), 299-309.

Fee, Gordon D. *New Testament Exegesis. A Handbook for Students and Pastors*. 3rd Ed. Louisville, Kentucky: Westminster John Knox Publishing, 2002.

Felder, Cain H. "Partiality and God's Law: An Exegesis of James 2:1-13" in *The Journal of Religious Thought* 39 (1982-83), 51-69.

Filson, Floyd V. "The Christian Teacher in the First Century." *Journal of Biblical Literature* 60.3 (Sep 1941): 317-328.

Foster, George. "Peasant Society and the Image of Limited Good," *American Anthropologist* 67 (1965), 296.

- Gaebelein, Frank E., ed. *The Expositor's Bible Commentary*. Grand Rapids, Michigan: Zondervan, 1981.
- Gartner, B. "Distinguish" in *The New International Dictionary of the New Testament*, vol. 1, ed. Colin Brown. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1975.
- Geisler, Norman L. *Systematic Theology, Vol. 3: Sin, Salvation*. Bethany House Publishers: Bloomington, Minnesota, 2004.
- Gench, Frances T. *Hebrews and James*. Louisville, KY: Westminster John Knox Press, 1996.
- Glazov, Gregory Yuri. *The Bridling of the Tongue and the Opening of the Mouth in Biblical Prophecy*. Sheffield: Sheffield Academic Press, 2001.
- Gonzalez, Justo L. *The Story of Christianity*. Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 2007.
- Grudem, Wayne. *Systematic Theology : An Introduction to Biblical Doctrine*. Grand Rapids, Mich: Zondervan, 1994.
- Harner, Philip B. *What Are They Saying About the Catholic Epistles*. Mahwah, NJ: Paulist Press, 1989.
- Hartin, Patrick J. *James*. Vol. 14. Ed. Daniel J. Harrington. Collegeville, MN: Liturgical Press, 2003.
- . *James and the Q Sayings of Jesus*. Sheffield: Sheffield Academic Press, 1991.
- Huther, Joh E. *Critical and Exegetical Handbook to the General Epistles of James, Peter, John, and Jude*. Trans. Paton J. Gloag. Peabody, MA: Hendrickson Publishers, Inc., 1983.
- Hofmann, Justin. "The Teacher in Classical Judaism". *Religious Education* 62.4 (Jul-Aug 1967): 335-343.
- Isaacs, Marie E. *Reading Hebrews and James: A Literary and Theological Commentary*. Macon, GA: Smyth & Helwys Publishing, 2002.
- Jeffers, James S. *The Greco-Roman World in the New Testament Era. Exploring The Background of Early Christianity*. Downers Grove Illinois: IVP Academic, 1999.
- Jenkins, Ryan C. "Faith and Works in Paul and James." *Bibliotheca Sacra* Volume 159 (2002): 62-78.

Jobes, Karen. *James, 1 & 2 Peter and Jude*. The Minor Prophets in the New Testament. Ed. Maarten J J Mancken and Steve Moyise. London: T&T Clark, 2009.

Johnson, Luke Timothy. *The Letter of James*. Anchor Bible 37A. New York: Doubleday, 1995.

---. *Brother of Jesus, Friend of God*. Grand Rapids, MI: Earmans, 2004.

Keener, Craig S. *The IVP Bible Background Commentary: New Testament*. Downer's Grove, IL: Intervarsity Press, 1993.

Kistemaker, Simon J. *New Testament Commentary Exposition of the epistle of James and the Epistles of John*. Grand Rapids: Baker Book House, 1986.

Kittel G., G. W. Bromiley, G. Friedrich. *Theological dictionary of the New Testament (TNDT)*. Grand Rapids, Michigan: Eerdmans, 1964.

Kittel, Gerhard, Gerhard Friedrich & Geoffrey Bromiley, Eds. *Theological Dictionary of the New Testament: Abridged in One Volume*. Grand Rapids, Michigan: Eerdmans, 1985.

Laato, Timo, and Mark A. Seifrid. "Justification According to James : A Comparison with Paul." *Trinity Journal* 18.1 (1997): 43-84.

Lake, Kirsopp translator. *The Apostolic Fathers, Volume 1*. Cambridge: Harvard University Press, 1912.

Lampe, G.W.H. (Geoffrey William Hugo). *A Patristic Greek Lexicon*. New York: Clarendon, 1976.

Laws, Sophie. "Does Scripture Speak in Vain? A Reconsideration of James IV.5." *New Testament Studies*. 20. 2. (January 1974): 210-215.

---. *A Commentary on the Epistle of James*. San Francisco: Harper & Row, 1980.

Liddell, Henry George, Henry Stuart Jones, and Robert Scott. *A Greek-English Lexicon*. Oxford: Clarendon Press, 2006.

Loh, I-Jin and Howard Hatton. *A handbook on the Letter from James*. New York: United Bible Societies, 1997.

Louw, Johannes P. and Eugene A. Nida, eds. *Greek-English Lexicon of the New Testament: Based on Semantic Domains*. New York: United Bible Societies, 1996. Bible Works Version 7.0

- Lukaszewski, A. L., M Dubis, and J. T. Blakley. *The Lexham Syntactic Greek New Testament: Expansions and Annotations*, Logos 4.1 Software, Logos Research Systems, Inc., 2010.
- Lust, J., Eynikel, E., & Hauspie, K. *A Greek-English Lexicon of the Septuagint : Revised Edition*. Deutsche Bibelgesellschaft: Stuttgart, 2003.
- Luther, Martin. *Commentary on Galatians*. Grand Rapids, MI: Kregel Classics, 1979.
- MacArthur, John. *James*. The MacArthur New Testament Commentary. Chicago, IL: Moody Press, 1998.
- . "James". *The MacArthur Study Bible*. Nashville: Thomas Nelson, 1997.
- MacGorman, J W, "An Exposition of James 3". *Southwestern Journal of Theology* 29.1 (1986): 31-36.
- Malina, Bruce J. *The New Testament World: Insights from Cultural Anthropology*. 3rd Ed. Louisville, KY: Westminster John Knox Press, 2001.
- . "Wealth and Poverty in the New Testament and Its World." *Interpretation* 41 (1987): 354-67.
- Martin, Ralph P. *James (World Bible Commentary)*. Waco: Word, 1988.
- Martin, Ralph P. "The Life-Setting of the Epistle of James" in *Biblical and Near Eastern Studies: Essays in Honor of William Sanford LaSor*, ed. Gary A. Tuttle (Grand Rapids, MI: Eerdmans Publishing, 1978), 102.
- Maynard-Reid, Pedrito U. *Poverty and Wealth in James*. Maryknoll, NY: Orbis Books, 1987.
- Mayor, Joseph B. *The Epistle of St James*. Grand Rapids, Michigan: Zondervan, 1954.
- McCartney, Dan G. *James: Baker Exegetical Commentary on the New Testament*. Grand Rapids, Michigan: Baker Academic, 2009.
- McKnight, Scot. "James 2:18a: The Unidentifiable Interlocutor." *Westminster Theological Journal* 52.2 (1990): 355-364.
- McKnight, Edgar, and Christopher Church. *Hebrews – James*. Macon: Smyth & Helwys, 2004.
- Metzger, Bruce. *Textual Commentary on the Greek New Testament*. 2nd Ed. Deutsche Bibelgesellschaft, 1994.
- Moo, Douglas J. *The Letter of James*. Grand Rapids: Eerdmans, 2000.

- . *James*. Grand Rapids, Michigan: Eerdmans, 1995.
- . *The letter of James: an introduction and commentary*. Leicester, England: Inter Varsity Press; Grand Rapids, Michigan: Eerdmans, 1985.
- Nienhuis, David R. *Not By Paul Alone: The Formation of the Catholic Epistle Collection and the Christian Canon*. Waco, TX: Baylor University Press, 2007.
- Moule, C.F.D. *An Idiom Book of New Testament Greek*. 2nd ed. Cambridge: Cambridge University Press, 1959.
- Moulton, James Hope and George Milligan. *The Vocabulary of the Greek New Testament, Illustrated from the Papyri and Other Non-Literary Sources*. London: Hodder and Stoughton, 1949.
- Muraoka, T. *A Greek-English Lexicon of the Septuagint*. Louvain: Peeters, 2009.
- Neyrey, Jerome H. Ed. *The Social World of Luke-Acts: Models for Interpretation*. Peabody, Mass: Hendrickson Publishers, 1991.
- . "Clean/Unclean, Pure/Polluted, and Holy/Profane: The Idea and System of Purity". *The Social Sciences and New Testament Interpretation*, Massachusetts: Peabody, 1966. Print.
- Omanson, Robert. *A Textual Guide to the Greek New Testament: An Adaptation of Bruce Metzger's Textual Commentary Needs of Translators*. Stuttgart, Germany: Deutsche Bibelgesellschaft, 2006.
- Paige, Terence. "Who Believes in 'Spirit'? Pneuma in Pagan Usage and Implications for the Gentile Christian Mission." *The Harvard Theological Review* 95 (2002): 417-436.
- Popkes, Wiard. "Two Interpretations of 'Justification' in the New Testament Reflections on Galatians 2:15-21 and James 2:21-25." *Studia Theologica* 59.2 (2005): 129-146.
- . "James and Scripture: An Exercise in Intertextuality". *New Testament Studies* 45. (1999): 213-229. Print.
- Perkins, PHEME. *First and Second Peter, James, and Jude*. Louisville: John Knox Press, 1995
- Porter, Stanley E. *Verbal Aspect in the Greek of the New Testament: with reference to tense and mood*. New York: Peter Lang, 1989.
- Prockter, Lewis J. "James 4:4-6: Midrash on Noah". *New Testament Studies* 35 (1989): 625- 627.

- Roberts, Alexander and James Donaldson. *The Ante-Nicene Fathers, Volume 2 & 8*. Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 2004.
- Robertson, A. "James 3:6". *Word Pictures in the New Testament*. Logos 4.1 Software, Logos Research Systems, 1997.
- . *A Grammar of the Greek New Testament in the Light of Historical Research*. Logos 4.1 Software, Logos Research Systems, 2006.
- Robertson, A.T. *Studies in the Epistle of James*. Nashville: Broadman, 1959. Rolheiser, Ronald. *The Shattered Lantern: Rediscovering a Felt Presence of God*. New York, New York: Crossroads Publishing, 2004.
- Ropes, James Hardy. *A Critical Exegetical Commentary on the Epistle of St. James*. Edinburg: T.&T Clark, 1978.
- Runge, Steven E. *A Discourse Grammar of the Greek New Testament: A Practical Introduction for Teaching and Exegesis*. Seattle, Washington: Logos Research Systems, Inc., 2010.
- Sanders, E. P. *Judaism Practice and Belief 63BCE-66CE*. London: SCM Press and Philadelphia: Trinity Press International, 1992
- Schnelle, Udo. *The History and Theology of the New Testament Writings*. M. Eugene Boring Tran. Minneapolis, Minisota: Fortress Press, 1998.
- Schrage, Wolfgang. "ζσαναυγη" in *Theological Dictionary of the New Testament: Volume 8* eds. Gerhard Kittel and Gerhard Friedrich, trans. Geoffrey Bromiley. Grand Rapids, MI: Eerdmans Publishing, 1968.
- Segovia, Fernando. *Discipleship in the New Testament*. Philadelphia: Fortress Press, 1985.
- Shogren, Gary S. "Will God Heal Us? A Re-examination of James 5:14-16a." *Evanlegical Quarterly* 61 (1989): 99-108.
- Sleeper, C Freeman. *James*. Abingdon New Testament Commentaries. Ed. Victor P Furnish. Nashville, TN: Abingdon, 1998.
- Stulac, George M. *James*. The IVP New Testament Commentary Series, Ed. Grant R. Osborne. Downers Grove, IL: Intravacity, 1993.

- Stowers, Stanley K. "Letters of Exhortation and Advice". *Letter Writing in Greco-Roman Antiquity*. Westminster John Knox Press. 1986.
- Thomas, J. Christopher. "James 5.14-16." In *The Devil, Disease and Deliverance: Origins of Illness in New Testament Thought*, 17-37. Sheffield: SAP, 1998.
- Townsend, Michael J. "James 4: 1-4: A Warning against Zealotry?" *The Expository Times* 87.7 (April, 1976): 211-213.
- Tucker, J. Brian. *You Belong to Christ - You Belong to Christ: Paul and the Formation of Social Identity in 1 Corinthians 1-4*. Eugene, Oregon: Pickwick Publications, 2010.
- Tuttle, Gary A. *Biblical and Near Eastern Studies: Essays in Honor of William Sanford La Sor*. Grand Rapids: Eerdmans, 1978.
- Vincent, M R. "James 3:6". *Word Studies in the New Testament*. Logos 4.1 Software, Logos Research Systems, 2002.
- Vyhmeister, Nancy H. "The Rich Man in James 2: Does Ancient Patronage Illumine the Text?" *Andrews University Seminary Studies* 33 (1995), 265-283.
- Wallace, Daniel B. *Greek Grammar beyond the Basics*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1996.
- Walvoord, John F. and Roy B. Zuck. *The Bible Knowledge Commentary: New Testament*. Colorado: David C. Cook, 1983.
- Warrington, Keith. "James 5:14-18: Healing Then and Now." *International Review of Mission* 93 (2004): 346-67.
- Wegner, Paul D. *A Student's Guide to Textual Criticism of the Bible*. Downers Grove, IL: IVP, 2006.
- Witherington, Ben. *Letters and Homilies for Jewish Christians: A Socio-Rhetorical Commentary on Hebrews, James and Jude*. Downers Grove, Ill: IVP Academic, 2007.
- Wright, David P, & David Noel Freedman, eds. *Unclean and Clean (OT), in the Anchor Bible Dictionary*, Vol. 6, New York: 730 -733.